想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

一、总显其义

1.中国自古以来没有特别建立“净土宗”，所以在判教、经论上众说纷纭，导致一般都认为凡夫固然可以往生，可是往生后还要经过种种的品位阶级，经过多少时间、修多少行门才能够达到较高的果位。这种说法，都不是依净土的教理来解释净土法门，完全是依各自宗派的立场来阐释，由此可知建立“净土宗”是多么的重要！如果没有建立净土宗派，在判教上就会模糊、混淆；反之，如果有建立宗派，判教、传承以及依传承的解释就会非常的清楚。

2.修习净土法门与弘扬净土法门的人，都必须要把“圣道门”与“净土门”的理论划分开来才不会彼此模糊、混淆。甚至要强调“难行道”、“易行道”之别，强调“他力”、“自力”之分，强调“要门”、“弘愿门”之异，强调“正行”、“杂行”之不同。总之，就是要清清楚楚、明明白白、毫不混淆的、毫不妥协、苟且的将它理清，才能让我们能够明辨什么才是真正的净土之道，什么是混杂不纯的，让我们很容易的正确掌握行持，也了解往生是进入报土。

3.善导流之念佛思想，源自龙树“难易二道”、昙鸾“自他二力”、道绰“圣净二门”、善导“顿渐二教”等教判，及善导“正杂二行”、“助正二业”、“正定业”之行判；而归宗结顶于弥陀本愿专称佛名之“正定业”为必得往生弥陀报土之行业。故其宗旨即是“本愿称名、凡夫入报”，即是善导《观经疏》结论之所言：望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

4.龙树菩萨把佛法分为“难行道”和“易行道”，昙鸾大师进一步把它分为“自力”和“他力”，到了道绰禅师就分为“圣道门”和“净土门”，这些都是对于释迦牟尼佛一代教法的判教。到最后，“圣道门”和“净土门”就成为净土宗判教的专有名称和定论。

5.道绰禅师将佛法区判为“圣道门”和“净土门”。也就是说，这“圣道门”必须是圣者的根器才能够修的，而“净土门”则不必一定要圣者的根器众生，只要信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，就能往生弥陀净土而成佛了。

综合言之，整个佛法可分为二门：“圣道门”是难行道，是自力的，是圣者根器才能修的，是讲修六度万行，须什么行都要修，这就如陆道步行，所以是“苦、诸、久、堕”，既然有退堕的可能，那就表示证果的可能性不确定。“净土门”是易行道，是他力的，凡夫都可以做得到，是讲信心的救度法门，信什么呢？信念佛，专一念佛便可，就好像水道乘船，是“乐、一、速、必”，而且往生决定。

“圣道门”和“净土门”都是佛法，“难行道”与“易行道”也都是佛法，“自力”、“他力”也是佛法，所以我们不能说精进勇猛修行的才是佛法，轻松念佛的就不是佛法。

6.佛法不论小乘、大乘，都以“净”为出发点，以“净”为归宿，故说“佛法无量义，一以净为本”。不过要达到这个境界，有两种方法：一种是“圣道门”，一种就是“净土门”。依圣道门要达到这种境界，因为要靠自己的力量，祖师判定为“难行道”，非常困难。净土门就很容易，因为是靠佛的加持，所以叫“易行道”。

7.佛法大致分为“圣道门”和“净土门”，净土门里有“要门”、“弘愿门”。

“要门”则分“定”跟“散”，“定”就是“十三观”，“散”是“三福九品”。三福九品必须看《观无量寿经》才能够了解，这是属于“自他二力”的法门，自力回向给阿弥陀佛——他力，使他力能够救度我们，所以说是他力中的自力法门。

“弘愿门”呢，是纯粹“他力回向”过来的，“他”是指阿弥陀佛，是阿弥陀佛将他的力量、功德，回向给我们，使我们白白就能够拥有的，那么他回向什么给我们呢？就是“大愿”、“大业”、“大力”。

“大愿”，就是，阿弥陀佛当法藏菩萨的时候，为了救度我们，以五劫的时间去思惟后，考虑出容易救度我们的四十八愿来，这就叫做“本愿”。他这个本愿，是为我们而发的。

“大业”，就是指大的行为，什么是大的行为呢？就是阿弥陀佛，虽然发了愿，发了愿如果没有付诸实践，这是空愿，不能达到目的，所以必须实践；阿弥陀佛经过了兆载永劫，去行菩萨万行，可以说他这个行，是为我们而修的。

“大力”，就是无碍光明的摄取力和无为、无漏的名号功德力。罪业凡夫遇普通之缘，则依然三涂六道，造业造罪、受苦受难之凡夫；若遇阿弥陀佛大愿业力之增上缘，则往生成佛。

8.释迦牟尼佛所讲的一代教法，除了念佛法门以外，所有的法门都可以归纳为“定善”与“散善”。

9.法然上人以前的日本佛教，虽有大小乘各宗派，却独缺净土宗派，所以没有净土门的教团，也没有确立净土门正依的经典与教相上的理论架构，因此也不知道往生的行体。

虽然当时愿生西方净土的行者，代不乏人，但都依附在各宗门下，杂行杂修，然后回向，谓之“寓宗”，并且以其各宗之教理来判别弥陀的净土，因而净土依正及往生正因，随各宗的宗义而转。如天台宗以其四土判定弥陀净土，并判定凡夫往生的是最卑浅的凡圣同居土；又如法相宗判弥陀净土虽然高妙，但认为凡夫不能往生。

如此错解，非弥陀本意，善导大师谓之：“自失误他，为害不浅。”法然上人有鉴于此，毅然于各宗之外别立净土的宗派，并撰写《选择本愿念佛集》作为开宗立教的“本典”，至此弥陀本愿的意趣，往生的行体，显露无遗。

10.在净土法门里面，“舍”跟“取”是重要的字眼。

从净土三经及祖师传承来讲，都显明净土法门是有舍有取的。“舍”是贯穿“舍圣道、舍杂行、舍助业”，而“选取净土、选正行、选正定业”。既然贯穿圣道、杂行、助业——圣道就是净土宗之外的各宗各派，包含天台、华严，要舍；包含密宗、禅宗，也要舍。不舍的话，就不能专，不舍的话，就不纯不净。

不管天台也好、华严也好（这是着重于教理的），或是密宗也好、禅宗也好（这是着重于修行的），我们既修不来，也不需要。

如果修得来的话，我们就不是罪恶生死凡夫，就不是“无有出离之缘”的“机”了。如果还需要的话，也不是“乘彼愿力定得往生”的“法”了。所以，就“机”来讲，就“法”来讲，我们应该用“舍”这个字，明确而不模糊、不苟且、不妥协。“舍难取易”，这个“舍”字是关键，可以让我们不混乱、不混淆、不模糊、不苟且、不妥协、不夹杂，可以让我们清清楚楚、明明白白地掌握到要领。

11.释迦牟尼佛一生成正觉后的四十九年间，讲经说法三百余会，大部份都是因时、因地，观机逗教，为调伏众生而讲。因此，其中很多经典、理论、行持的方法，都各有不同，古来祖师大德将之归纳为八个宗派。

八个宗派当中，我们独取净土宗作为我们信仰的对象。在净土门当中的“要门”和“弘愿门”，我们选取“弘愿门”。弘愿门主要是强调正行之中的“正定业”——向专称弥陀佛名，所以正杂二行当中，我们选取正行之中的正定业，因为正行的中心目标就是正定业。

二、难易二道判

1.释迦牟尼佛所说的经典非常多，即一般所谓的八万四千法门。在古印度时代，这八万四千法门，只归类为“空”、“有”两宗，但传到了中国之后，分归为八宗。

“难易二道判”是龙树菩萨的思想见解，他将释迦牟尼佛一生所说的八万四千法门，不管是南传北传、大乘小乘、显教密宗，把它们全体综合分析归纳为这两门。也就是说，佛法虽然多，不离开这两门，不是“难行道”，就是“易行道”。

2.净土宗称为“易行道”，除了净土宗之外，其他各宗各派都不能称为易行道，都是难行道，这是龙树菩萨判教之所在。

净土法门之所以称为易行道，是由于有第十八愿，以第十八愿为根源。如果没有第十八愿，也就没有真正的净土宗。所以唯有第十八愿，才是净土宗立教开宗的根源。

3.净土法门之所以称为“易行”，是因为这个法门在“教理”的理解是浅显的，在“行持”的方法上是容易的，在“往生”的证果是快速而殊胜的。如果一个修行法门只是简单容易却不殊胜，还必需假借其他方法，就称不上是“易行道”。

4.龙树菩萨在《易行品》当中，将所有一切到达不退转地的法门分为“难行道”和“易行道”。

简单来讲，“难行道”是全靠自己的力量，或者是半自力、半他力的修行，这些法门就是指净土宗（阿弥陀佛救度法门）之外的各种修行法门；而龙树菩萨所强调的“易行道”，则是完全靠他力，这个他力是单单指阿弥陀佛救度的力量而言，所以“易行道”可说是全靠阿弥陀佛的力量，丝毫不假借自力。自己就是因为没有力量才会堕落，必须受阿弥陀佛的救度。

5.佛法八万四千法门，浩瀚无边，龙树菩萨把整个浩瀚的佛法归纳判别为“难行道”、“易行道”这两门。

“易行道”之所以“易”，是因为弥陀本愿称名，如果不是弥陀本愿称名就不易，同时易的本身又有殊胜的功德，因为能够在现生还没有往生极乐世界之时，就已经预入不退转的果位，所以易行的本身是方法容易、功德高超。一切法门可以四句话来分辨：“有易行而不疾至；有疾至而非易行；有非易行也非疾至；有既易行又疾至。”而我们这个法门既是易行的法门，又是疾至的法门。

6.净土法门是易行道，这个“易”有三个意涵：

第一“简易”，简易就是简单不复杂。我们只要称念南无阿弥陀佛一佛，不是要我们去修戒定慧，累积六度万行，才能够往生。如果是那样的话，那要修的就很多很多，我们非但没有时间，也没有这种做得来的根器。若是只要念佛，这很简单，只有念六字而已，行住坐卧，时处诸缘，士农工商，都做得到。所以第一就是简易。

第二“容易”，容易就是不困难。念佛会困难吗？不会困难！有的修行方法虽然简单，但是做起来很困难。念佛如果要作观，比如《观无量寿经》十三观说的初观是“日想观”，简单吗？只要观落日而已，虽然简单，但是不容易，我们做不到，也观不成就。因为，若不能使杂念妄想的心定下来，这样就观不清楚。所以除了简单也要容易的，我们才易做到。

第三“安易”，安易是轻松而安乐。这个法门是轻松的、安乐的，使我们欢喜的。

总之，净土法门即是“简易、容易、安易”，若不符合这三点，就不是纯正的净土法门。

7.什么叫易行道？易行道之“以信方便，易行疾至”--即是“信受弥陀救度、专称弥陀佛名”，而容易实践、快速到达佛的境界，这就是易行道的内涵。

8.我们这个法门叫易行道，容易到什么程度呢？容易到我们坐在船上什么事都不用做，只要安分守己留在船上就好了，搭这艘船既不用你花钱买船，也不用你买船票，也不用你出钱加油，也不用你掌舵驾驶……全都不用，因为这些都是阿弥陀佛的事情，我们只要安分守己就好。

什么叫安分守己呢？就像刚才所说的：“随缘消旧业，更莫造新殃”，然后决定愿生极乐世界，专一念这句“南无阿弥陀佛”，这样就是安分守己的念佛人。所以龙树菩萨在《易行品》里面说这个法门叫做“易行道”，用譬喻来讲就是“坐船”，形容“只有乐没有苦”。

9.纯粹的净土是容易的法门，也是殊胜的法门。龙树菩萨在他的《易行品》里就说，这个法门叫做“易行道”。易，就是容易，每个人都做得来，都能够往生极乐世界，都能够快速成佛，这个就是容易。

容易的原因是，纯粹的净土法门只要一句南无阿弥陀佛就足资往生极乐净土，非常简单，不需要诵其他的经典，持其他的咒语，修其他的法门；如果还要夹杂其他的经典咒语，或者其他的功行才能够往生，它就非常的繁杂，就不简单了。一句南无阿弥陀佛只有六个字，因为简单容易，所以才能够普被三根，无论是上根、中根、下根都能够学得来，不管是出家众、在家众都能够修得来，所谓“三根普被，利钝全收，万人修万人去”。

另一方面，念佛人在今生今世就可以确定往生极乐世界，往生就能够快速成佛，所以简单的背后有它境界的高超。如果简单，可是这一辈子不一定能够成就，或者是简单也能够往生，可是往生后还要很久才能成佛证果，这样就不殊胜了。

10.净土法门名为“易行道”，“易”有二义：即简易、容易，亦即单纯化、易行化。因为单纯、易行，人人都能。若必需了解高深微妙的理论，则不单纯；若必需作复杂艰难的修行，则不容易。不单纯、不容易，就非人人都能，亦非净土法门，更非弥陀本愿。

11.净土法门本极平易直截，若人人都需了解烦琐的宗学，或需体验信心的一念，便抹杀了净土门易行疾至的胜易功能，也埋没了弥陀佛大悲为凡的基本原则，直将普机普缘之教，反成一机一缘之法。如此误解曲解，自我设限，则得救者寡，往生者稀，致使释尊叹言“易往而无人”。

12.净土门名之为“易行道”，解释为“易行难信”，而舍难取易，此即是易行道之所以为易。因此，但能“一向专称弥陀佛名”，信在其中矣。是故《观经》虽说定善散善、三福九品、信机信法等，然而最后流通之付嘱，则唯取“一向专称弥陀佛名”，流通于遐代。正因称名易故，人人都能；功德胜故，直至佛果。定善散善之功德，圆摄无余；信机信法之功能，巧在其中。

13.我们这个法门是“易行道”，“易行”就是我们这个法门的标准，合乎“易”，就是我们这个法门，如果所讲的不合乎“易”，那就非净土门，所以净土门的特色就是“易”，就是易行道。然而尽管是“易行道”，若是对道理不了解往往也无从实践，所以“行由解起”，行是由理解、信解而生起的，当然接下来要“行起解绝”，当我们进入实践，也就是一心念佛的时候，前面所理解所信受的就通通存在于内心之底，此后就尽管念念不舍的称名念佛就好，也因为过程是这样，所以我们对于教理，必须先有正确的理解、把握，这样才能够有正信与正行。

14.一般圣道门要经过十信、十住、十行、十回向、十地，总共有五十一个阶位才到等觉、妙觉而成佛。阿弥陀佛则让我们只要信愿念佛，就立刻到达第五十二的阶位，所以叫“横超”的法门。

龙树菩萨以坐船来比喻，坐船的法门，是安乐的法门，是易行的法门，而且靠船的力量不久到彼岸。

15.“难行道”是要自己去实践种种六度万行，而且经过好长好长的时间，也就是所谓的“三只修福慧，百劫种相好”，才能够达到成佛的境界，同时还有可能在半途退堕下来，所以龙树菩萨在《易行品》里，分判难行道是“诸”、“久”、“堕”，要修种种法门，要经过漫长的时间，而且很有可能会退堕下来，这就是难行道。

16.要经由难行道到不退转地，有两个条件、一个危险性。两个条件就是“行诸难行”，而且要“经过好久的时间”，一个危险性就是“或堕声闻、辟支佛地”。

一般而言，修行而能修到阿罗汉已经很不容易了，那为什么发菩提心，行菩萨道的人，退入阿罗汉，是一种大衰患？这是因为退堕到阿罗汉，就很难成佛了。

17.要脱离轮回、往生成佛，最方便、最简捷，每一个人都做得到的，就是称念“南无阿弥陀佛”--这是阿弥陀佛为我们准备，释迦牟尼佛向我们介绍的，也是十方诸佛主动为我们赞叹证明的。

因此，这个法门才能称为“易行道”，除了念佛以外的法门，都是“难行道”。

所谓“易行道”，就是让这句名号，听入众生的心中，让他们可以忆佛念佛，专称名号，这才是易中之易。所以易行道的“易”，不只是很简单、很容易、很稳当，而且是任何众生，只要机缘成熟，都做得到的。也因为这样，念佛法门，才被赞叹为“三根普被，利钝全收，万修万人去”。

18.净土法门是“易行道”，大家都做得到，只要称念“南无阿弥陀佛”，不必观想、观像，不必无相念佛、实相念佛，不必禅净双修，不必参禅悟道、参话头求明心见性。只要他愿生极乐，专念名号，知道决定往生，简单容易而且快速直接，是当生成就的法门，是一生完成的法门。

19.本愿念佛人不论知不知、信不信、净不净，只要专称弥陀佛名，自自然然就合乎易行道，为什么？因自自然然就跟阿弥陀佛第十八愿相应，相应于弥陀的愿，跟阿弥陀佛自自然然就感应道交，蒙受弥陀光明的摄取不舍，承受这句名号无量无边不可思议的功德。

20.这个法门之所以称为易行道，就在于只要“专称弥陀佛名”，就完完全全具备了往生的正因、正业，就完全拥有往生极乐世界的资粮功德，方法很简单，而且现生就能够获得“现当二益”。所以，对我们这个法门来讲，称名的本身就是“如实修行”，就是真正的修行。反过来说，如果发愿往生净土，但并没有一向专称弥陀佛名，就不是如实修行。

21.念佛是易行道，既是易行就无人不能，谁都会念佛呀！哑巴也会在心中念呀！鹦鹉尚且能够念佛往生，且瑞应昭着，何况人为万物之灵，因此，念佛不是问题，往生也不是问题，只怕不信。所以，最后的关键就是信不信的问题了。因为若信，则必念佛，而念佛易行，无一人不能，人人都能。

22.走净土这一条路，学念佛这个法门，如果不回归善导大师，所谓的净土易行道，则易之中也就掺杂难修的法门在里面了，这样就不能成为纯粹的、名符其实的易行道了。

23.我们这个易行道不必谈玄说妙，也不必说得很高深、艰难、特别，而是很平常的。因此，易

行道就是平常之道。

24.净土法门称为“易行道”，同时也是殊胜的法门，是无上道，因为所得的是最高境界，是无量光、无量寿的佛的境界。

25.有学者演讲净土法门，往往将易行道与难行道，混为一谈，把往生的条件，讲得很高、很难，使念佛人望洋兴叹，半途而退；不免上违弥陀发愿的本怀，下误众生得救的机缘。其实，能使无力之人往生，绝望之人获救，如下品下生的根机，只靠念佛，亦能远离轮转之乡，还归涅盘之界，才是弥陀佛为众发愿的本怀，也是易行道真正精神之所在。

26.学佛的目的在于自己跟他人生死轮回的解脱，所以修行人都要把生死看得很重。近程来讲，解脱三界六道轮回；远程来讲，成就佛道、广度众生。这近程、远程，如果依自力圣道门，那是难行道，难如登天，我们做不到。如果依净土门，依靠弥陀他力的救度，就是易行道，当生成就，一生成办。

三、自他二力判

1.“自力”和“他力”是昙鸾大师的思想，昙鸾大师的自、他力思想则根源于龙树菩萨的“难行道”与“易行道”思想而加以发挥的。

2.净土宗乃是绝对他力之回向，亦即弥陀经过五劫思惟，兆劫积行，成就依正主伴、同一涅盘之极乐世界，将此世界全部回向与十方众生。故知，弥陀绝对他力之回向，是净土宗之根源也、生命也。

3.一般自力修行法门才会安立道次第。道次第就是有阶梯、有阶位，很明显，我们这个法门是超越的，不须经过这些阶梯；如果须要经过这一些阶梯的话，那就不必学净土了。净土法门没有阶梯、没有阶位，是直接超越，现在就肯定能够往生，而且已经超越小乘、中乘。

4.我们这个法门叫做“他力法门”。这个“他”，唯指阿弥陀佛的力量，并非指其他诸佛菩萨。而且是绝对靠他力，纯粹靠他力。意思就是说，我们往生靠这句南无阿弥陀佛；现世的消灾免难、增福延寿，也是靠南无阿弥陀佛；甚至往生极乐世界在极乐世界成佛，也是靠这句南无阿弥陀佛，这叫做绝对他力、纯粹他力，不靠我们本身的功行。所以从生前以至往生极乐世界以后，通通都靠这句南无阿弥陀佛。

5.念佛是因，而他力是缘，就缘来讲，我们讲纯粹他力，完全他力，因为我们是完全靠阿弥陀佛的缘，纯纯粹粹是靠阿弥陀佛的愿力而得往生。就“因”来讲无所谓力不力，因为我们只是念佛而已，谁都可以念，什么地方都可以念，什么时候都可以念，念多念少都可以，所以无所谓力不力。

6.净土之本愿法门是纯他力之教，是全托弥陀愿力；亦即乘托弥陀不可思议之本愿力往生极乐，既往生极乐，则三界六道之生死轮回自然远离。极乐是无为涅盘的境界，往生即悟无生（生即无生），与弥陀同证光寿无量的身心。

7.净土法门是佛力的法门，是完全他力的法门，是弥陀救度的法门，我们只能没有条件地依教奉行，不论信不信、净不净，能够这样的话，大善根、大福德就在我们身上。

如果想以我们凡夫有漏、有限的能力去推理、去打问号，就失去大善根、大福德、大利益了。所以，这个他力法门，我们不可以用自力的观点去衡量、去推测，自力的观点是没办法作为标准来衡量这个法门的。

8.《地藏经》说：“南阎浮提众生，起心动念，无不是罪，无不是业。”我们起心动念都是在造业，念念都是在造罪，所以，过一天就增加一天的罪业；出生于世，就累积一世的恶缘，哪有功德能够脱离呢？这件事情，阿弥陀佛在主动为我们发四十八大愿的时候，已经考虑周全了。他如果不能帮我们还清债务、使我们往生极乐世界的话，当然也不能成佛，也就是说，他的力量功德还不够。所以，净土法门是救度的法门，是全凭弥陀救度，是绝对任凭弥陀救度，所以叫做绝对他力、完全他力。

9.弥陀名号就是他力，弥陀名号的功能就是他力。好像只要把这颗石头搬上船，随着船的运载，船到哪里，石头自然就跟着到那里。这岂不是他力吗？如果还有人为造作、思惟、计度、筹

量，应该这样，应该那样，就还掺杂人的思惟在里面，就不完全、不是绝对性的、不是百分之百的他力了。总之，我们只要随顺佛，佛要我们称念，我们就称念；要我们往生，我们就往生，这样就可以。这就是绝对他力的念佛，就是善导大师、善导流的思想。

10.自力的称名，就是一般通途的称名。什么是自力呢？也就是“他力中的自力”。“他力”就是指弥陀的救度，本来弥陀的救度是弥陀的力量，通通具备了，可是我们不晓得那个原理，以为阿弥陀佛虽然要救我们，可是他高高在上，远在西方极乐世界，我们低低地在这里顶礼，远远地在这里祈求。虽然要求往生，却认为必须积功累德，或累积称名的功夫、功德，这样回向才能与阿弥陀佛的救度相应。认为说“虽然阿弥陀佛要救度我们，可是我们如果没有具备某种条件，是不能被救度的”，这是“他力中的自力”，以为阿弥陀佛是有条件的。这不是第十八愿的“乃至十念”的称名念佛。

他力的称名，就是第十八愿的称名念佛，就是真正的“乃至十念”的念佛，也就是善导大师所解释的“一向专称弥陀佛名”的念佛。这种念佛，完完全全是没有条件的，完完全全是领受弥陀救度的念佛，念佛的本身没有盘算，没有筹量、计度。

11.自力修行的人，他不把极乐世界当成是阿弥陀佛的极乐世界，也不把阿弥陀佛当成是西方极乐世界的阿弥陀佛，而是把他当作“自性弥陀，唯心净土”，他认为清净的佛心，清净的当下，就是阿弥陀佛的本身，他清净的时候所看到的一切都没有苦乐、好坏、美丑等这些相对性的分别观念，那他当下就感觉到自己在净土里面了。这是修自力法门的人，以心中的佛性为弥陀，以心中的清净为极乐。“是心作佛，是心是佛”理解为这种含义。

这种理解是唯识观，认为“万法唯识，三界唯心”。万法唯识，即使是极乐世界，即使是阿弥陀佛，也是从他心中所产生的，唯心的，那是自力的法门；必须依自己的力量来修成佛，在这娑婆世界修行，最终证悟佛果。他一旦证悟佛果的话，山河大地对他来讲，没有不是净土，都是净土，因为超越净与秽，哪有什么净土、秽土的分别？

12.所谓被弥陀救度，是弥陀真实的救度，打破我们内心的怀疑不安，使我们从信受的那个时候开始，就在弥陀的光明里面，摄取不舍，即使昏迷，还是摄取不舍。同时，弥陀的生命也就在我们的心中，没有离开，我们跟阿弥陀佛就是一体的，所以，你什么时间、什么地方、什么情形之下断气，都是往生极乐世界。

如果认为说，昏迷了不能念就不行，必须是靠临终念佛，那是“他力中的自力”——靠自己念佛的功夫、功德来祈求弥陀迎接，来回向往生。那就不是我们净土法门的内涵了。

13.如果依靠我们自己的愿力或功夫，我们就无法往生了，可是如果是依靠阿弥陀佛的愿力、功德，则无论是圣、凡、善、恶都能够往生。

四、圣净二门判

1.《安乐集》云：

问曰：一切众生，皆有佛性，远劫以来，应值多佛，何因至今，仍自轮回生死，不出火宅？

答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。何者为二？一谓圣道，二谓往生净土。

其圣道一种，今时难证，一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》云：“我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。”

当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。

是故《大经》云：“若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。”

又复一切众生，都不自量：

若据大乘，真如实相，第一义空，曾未措心。

若论小乘，修入见谛修道，乃至那含、罗汉，断五下、除五上，无问道俗，未有其分。

纵有人天果报，皆为五戒十善，能招此报，然持得者甚希。

若论起恶造罪，何异暴风驶雨。

是以诸佛大慈，劝归净土。纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。

何不思量，都无去心也！。

2.圣道净土二门说，是道绰大师远承龙树菩萨之难行易行二道判，及近继昙鸾大师之自力他力二力论而来。龙树菩萨将释尊所说一切教法，分析归纳成为难行与易行二道，并说明难行道是全靠自力修行，犹如步行，是苦，其内容是“诸、久、堕”；而易行道是全靠弥陀救度，犹如

乘船，是乐，其内容是“一、速、必”。昙鸾大师阐明之所以难、之所以易，在于是全自力或全他力。

道绰大师继承此二位祖师之鸿判，更就时代性、根机性，广引众多经论之文，使一代教法之难易二道、自他二力成为有逻辑性、系统性的圣净二门判。道绰禅师建立此圣净二门，有明确地劝导舍圣道门之修行入净土门之救度的目的。

3.佛法中所谓的八个宗派，可分为两种法门，一个是“净土门”，另一个是“圣道门”。净土门就是念佛往生极乐世界，永离六道轮回，在净土直接成佛，成佛之后再倒驾慈航到娑婆世界，乃至十方世界，分身千百亿，广度诸众生，这一个法门叫做净土法门。

除了净土法门以外的所有宗派，天台宗也好、华严宗也好，禅宗、密宗、律宗和三论宗等都属于“圣道门”。“圣道门”的定义是靠自己的力量在娑婆世界修行，这一辈子不成，下辈子再来，下辈子不成，下下辈子再来，这一种法门叫做“圣道门”，这是以净土门的教理来判别的。

4.圣道门有圣道门的体系理论，净土门有净土门的体系理论，是各不相同、各有范围的，如果把二者掺杂在一起，那到底你所修持的是圣道？还是净土？这样就混乱了。所以，学净土法门首先要厘清什么是“圣道法门”？什么是“净土法门”？不然的话会变成四不像，把圣道法门的理论用来解释净土门，那就不是净土门的易行道了。

5.“圣道门”是依自己的力量，在此娑婆修六度万行，以断惑证真，入圣得果。“净土门”是乘弥陀愿力，往生净土，在净土断惑证真，趣入菩提。

6.修行法门，如果不是净土门，就是圣道门。圣道门的特色不在于救度，而是自己刻苦修行；而净土门是专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，是属于弥陀慈悲救度的法门，这是净土门的特色。

7.圣道各种法门，须有修行的能力，精进不退，唯靠自己功夫。
净土念佛法门，不论利钝之机功，无利无钝，唯依弥陀愿力。

8.佛教之中有二种胜法，二种胜法就是“圣道门”和“净土门”。

“圣道门”同样的也能离开生死，可是它是难行道，是靠自己的力量，龙树菩萨形容说，就好像“陆路步行”，在陆地上靠自己的双脚走路，要到达很远的目的地，这个很难、很苦，恐怕会半途倒下去，所以说是难行道，是自力。

那“易行道”呢？是靠他力，也就是靠交通工具。古代，最舒适、最快速的交通工具就是船，所以龙树菩萨说，阿弥陀佛本愿救度的法门，就是本愿船，很轻易的就能够横超六道苦海，到达极乐世界的彼岸。也就是说，我们即使再怎样软弱，依靠交通工具，也必定到达目的地。

9.生死、涅盘之别，以“圣道门”而言是在于烦恼之断除与否，亦即在于迷或悟，迷则生死，悟则涅盘。因为“圣道门”是全靠自力，以自己之力破无明悟实相断烦恼，以自己之力出三界六道轮回，若不断烦恼则不得涅盘，所以“圣道门”是自力之教。

10.以圣道门来说，要离开六道轮回，必须修习戒、定、慧，最低限度要证到初果。虽然初果未能立即超越六道轮回，可是他不会堕落三恶道，他还有七次天上、七次人间的果报，经过了这时间的往来，他就到达四果阿罗汉的地位，超越了生死轮回。当然若要成佛则必须回小向大，发菩提心去行难行能行、难忍能忍的菩萨道，然后一级一级由十信、十住、十行、十回向、十地，最后到达等觉、妙觉而成佛，但是这段时间非常长久，做起来非常困难。

11.圣道门是“自力修行”之教，就是期望能以自己的力量，生生世世于六道中不失人身，修行六度万行以证果，但这只有圣者的根器才能，故谓之“难”。而净土门则是“他力信心”之教，今生此时于娑婆世界一向念佛，往生极乐净土以证果，这是凡夫所堪，故谓之“易”。

12.依靠阿弥陀佛的力量往生净土，到极乐世界去成佛，就是“净土门”；依靠自己力量在这娑婆世界，生生世世修行来了生脱死，超越轮回乃至成佛，是“圣道门”；我们学佛必须要了解这两门的差别，才不会学起来混淆不清。

13.圣道门中的修行，如果不回向往生（净土），就是圣道，回向往生（净土）的话，就是杂行。那什么是圣道？什么是净土呢？

所谓“圣道”就是圣人的根性，它是“从凡入圣”。也就是说他有圣人的根性，虽然是凡夫，可是他可以生生世世，这一辈子、下辈子，下辈子不成就再下下辈子，这样苦修六度万行来从凡入圣，经过三大阿僧只劫，期间都不能有退心，有退心就半途而废了，这个叫“圣道门”。“圣道门”是在娑婆世界成佛度众生，它的先决条件，必须要有圣者的根性，是很难得，但我们都做不到；而且以此衡量，我们都不是圣人的根性。

净土门是“从秽入净”，从这个娑婆世界往生极乐世界，在极乐世界成就佛果。不是到了极乐世界再去学、再去修圣道门所应该修的法门？不用！因为所应该学、应该修的都在这一句名号里面，阿弥陀佛都已经为我们完成了，通通容纳在这六字名号里面。所以我们到极乐世界，不用再假藉其他方便。

因此，法照大师说：“成佛不劳诸善业，华台端坐念弥陀。”也就是说，到了极乐世界要成就佛果，不必劳烦我们再用三大阿僧只劫的期间去广修六度苦行，只要端坐在莲花上念“南无阿弥陀佛”就可以了。

为什么这么容易，道理何在？释迦牟尼佛夜睹明星大彻大悟而成佛，我们到极乐世界六根门头对极乐世界的六境，因情境皆殊胜，同样也都能够大彻大悟，都能够成佛的。

14.凡是学佛的人，不管圣道门、净土门，都必须要发菩提心，因为学佛就是为了成佛，发菩提心就是成佛的发心。

就圣道门来讲，不是靠阿弥陀佛的救度，而往生到极乐世界去成佛，圣道门是在这个娑婆世界生生世世行菩萨道，生而为人就是学佛行六度万行，即使出生在畜生道，也是在行布施，这到底是困难还是容易呢？是非常困难的。第一点，他必须要维持生生世世都不忘失这菩提心，而这菩提心的显现，就是菩萨行。

那菩萨行的显现是什么呢？人家如果要你的房子，你的房子就要奉献出去，不奉献出去就不是在发菩提心行菩萨道。人家要你的眼睛，你的眼睛就要布施；人家要你的肝脏，你的肝脏就要布施；要你的肾脏，肾脏也要布施；要你的太太、你的先生都全要布施；要你的儿女也要布施；要你的财产、要你的王位都要布施出去，所谓难忍能忍、难行能行、难舍能舍。这样一生一生不断地去累积三大阿僧只劫的功德，所谓“三只修福慧，百劫种相好”，这就是圣道门的菩提心。

这种难行道我们做不来，而且以圣道门的菩提心来求往生极乐世界，仍是属于杂行。那么净土门的菩提心是什么呢？在净土门中，愿生极乐世界之心就是菩提心。我们如果不能够到极乐世界，在这一辈子说要发菩提心行菩萨道，那是不可能的。只要人家对你的先生抛媚眼，你就睡不着觉了；或是人家对你的太太有意思，自己就开始提防了，还谈什么生生世世行菩萨道？

15.圣道门的定义是，生生世世要在娑婆世界保持人身，遇到佛缘而学佛的，且生生世世当中都要广修六度万行，即使奉献了头目脑血的话，也应该甘之如饴，这个才是圣道门。所以修持圣道门要有圣人的根器，就像释迦牟尼佛为了成就佛道，生生世世以来，曾经割肉喂鹰、舍身喂虎；为了求佛法得半偈，也从雪山跳下来，牺牲给罗刹。所以头、目、脑、血，或是国王、家产、儿女的布施，都要能够做得到的，如果没有这种心，那圣道门是无份的，因为既然是要生生世世行六度万行，六度当中第一就是“布施”，布施有外布施、内布施。外布施比如金钱布施，或是佛法布施，内布施就是身体布施。所以一个修圣道门行菩萨道的人，以菩提心来讲，他最好还没有命终的时候，就先把器官割掉给别人，如果连这一点都做不到的话，谈不上行菩萨道。

我们净土门就是已经觉悟到自己不是那一种根机、根器，所以只有老老实实地念这一句名号，往生极乐世界。往生极乐世界是我们这个净土门的菩提心，我们的菩提心不讲什么，就是往生极乐世界，因为往生极乐世界则成佛也在里面，广度众生也在里面，将来要如何示现为众生奉献牺牲，行六度万行，在往生极乐世界里面都完全具足了。所以说，不怕不会说法度众，只怕不能成佛；不怕不能成佛，只怕不能往生，所以我们只要一心求得往生。

16.圣道门是自己成就，要有修行，愿行圆满，然后成佛；可是净土法门是弥陀成就，要有信愿，专念弥陀，往生成佛。

就这两门来讲，圣道门如果学不成的话，岂不是堕落？但往往大多是学不成的。而净土门是成佛！为什么？因为是靠弥陀成就的，而弥陀成就是现成的，极乐世界已经现成，往生极乐世界的功德资粮也已经现成，在哪里？在这句万德洪名——“南无阿弥陀佛”。所以，一个人即使五逆十恶，到了临终能够回心，称念弥陀、愿生极乐，也能够往生。

17.圣道门所讲的是“生佛一如”，凡夫跟佛，所谓“心佛众生三无差别”，凡夫本性都具有佛的内涵，所以他们是想以自己的力量，去证悟自己的佛性而成佛，但这事难如登天，所谓“亿

亿人修行，罕一得道”。

净土法门完全不一样，净土法门晓得众生虽有佛性，但以我们自己的力量证悟不到，所以完全依靠弥陀救度，则易如反掌，所谓万修万人去。

18.圣道门的悟，是极智慧彻悟本性，见性成佛。净土门的悟，是还愚痴彻悟本愿，往生成佛。悟字相同，意则不同。何况彻悟本愿之人，是人中上上人，稀有人。虽愚痴卑贱，毫无圣道之悟，亦无所求，无所欠，且当之无愧。期望大家皆能彻悟本愿，安住弥陀。

五、要弘二门判

1.善导大师《观经四帖疏》云：

娑婆化主，因其请故，即广开净土之“要门”；安乐能人，显彰别意之“弘愿”。

其“要门”者：即此《观经》定散二门是也。定即息虑以凝心，散即废恶以修善；回斯二行，求愿往生。

言“弘愿”者：如《大经》说：“一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。”

此文名为“要弘二门判”。此不只是对《观经》的教判，同时也是整个净土宗的教判。

“要门”指《观经》之中十三观之定善及三福九品之散善，所谓“定散二门”，修此功德回向，以求往生。三藏十二部，八万四千行，尽在此要门之内。

“弘愿门”是指《大经》之中阿弥陀佛的本愿，亦即第十八愿。善导大师在此显明往生不是依靠自力之定散二门，回向求生；乃是全依弥陀本愿之救度，自然往生。

2.“娑婆化主”是指释迦牟尼佛，因韦提希夫人的请求，才开展出净土法门里面的所谓“要门”出来。“安乐能人”是指阿弥陀佛，阿弥陀佛显彰出“别义之弘愿”。“别义”是指它别于一般教理、一般因果、一般法门，故称作别义；“弘愿”即第十八愿，为救度十方众生，此愿非常弘广，所以叫做弘愿。

3.由“要弘二门判”之文便可窥知《观经》目的在于阐扬弥陀本愿之救度，明示凡欲往生极乐净土者，都必须乘托弥陀本愿之救度，无一例外。

凡乘托弥陀本愿之救度者，不论善人恶人，皆入弥陀无为涅盘之高妙报土，皆与弥陀同证光寿无量之最上极果。此即是《大经》阿弥陀佛四十八愿之中本愿王——第十八愿的宗旨。犹如水流原归海，月落不离天；远离弥陀本愿大海，十方众生即无归处。弥陀本愿，释尊本怀，善导大师在此予以显露无遗。

4.善导大师的《观经四帖疏》开宗明义就说《观经》对于往生极乐世界的方法，有分“要门”和“弘愿”。“要门”是息虑凝心以及废恶修善，“息虑凝心”就是“定善”，“废恶修善”就是“散善”，把这两门的功德用来回向往生极乐，这称为“要门”。另一种是“弘愿”，“弘愿”是《无量寿经》第十八愿所讲的，意即靠阿弥陀佛的大愿业力为念佛的增上缘。

5.所谓“要门”，就是《观经》中“息虑凝心”的十三种定观，以及“废恶修善”的三福九品，将所修的这两种功德，回向往生极乐世界。可是善导大师笔锋一转，什么是“弘愿”呢？——“一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。”意思是说，不管定善也好，散善也好，他的往生既不是靠定善的功夫，也不是靠散善的功德，而是靠阿弥陀佛的大愿、大业、大力。

不管善凡夫有功德也好，恶凡夫无功德也好，只要有弥陀的大愿业力，就能够往生；如果没有弥陀的大愿业力，恶凡夫不能往生，善凡夫也不能往生。

既然都是仰靠弥陀大愿业力，则善凡夫有功德并不加多，恶凡夫没功德也不减少，一切众生都一样乘托弥陀佛力平等地进入弥陀净土；到了弥陀净土，都同时蜕脱善恶不实的假壳，现出真如实相的法身。

所以，往生成佛不是靠自己的功德、功夫，完全是靠弥陀的愿力，因此我们应该调转眼光，着眼于弥陀愿力的救度，而不是检讨反问自力的功德资粮累积够了没有。

6.念佛有显、有隐，“显”是指“散善”或“定善”；“隐”是指“非定非散”。为什么说“显”是指“定善”跟“散善”呢？就是把这一句弥陀名号的功德当作是定善的功德或散善的功德，也就将这一句名号的功德看成与六度万行是相同的，这叫“万行随一”。从《观经》的字面来看，念佛似乎和定善、散善是同等的，可是如果进一步从《观经》最后的宗旨来看，《观

经》所讲的念佛功德是超越定、散，也就是超越三福九品的功德，所以说“非定非散”。

7.三心有“要门三心”与“弘愿三心”之别。要门之定善三心及散善三心是“回斯二行求愿往生”的“自力三心”。弘愿三心是“乘阿弥陀佛大愿业力”的“他力三心”。“自力三心”是行者自己发起三心之故，机有千差，故各个所发之三心程度亦有万别，而且自力之三心不是“虚假谄伪无真实心，秽恶污染无清净心”的罪恶生死凡夫所能发起，故是“难行道”。“他力三心”是不论定善散善，不论智愚善恶，不论有漏无漏，皆悉信顺弥陀本愿之救度，故三心皆统摄于“深心”。

8.“要门”是自己修行定善或散善，回向求生；此龙树菩萨谓之“难行道”，昙鸾大师谓之“自力”。“弘愿”是全凭弥陀本愿力，弥陀本愿已预先为十方众生完成了不可思议的救度力，亦即大愿业力，十方众生万机不漏，善恶皆摄，弘广大愿，故名弘愿；此龙树菩萨谓之“易行道”，昙鸾大师谓之“他力”。

9.“观佛”是自力难行之道，既非弥陀本愿，也非释尊本怀，更非十方众生所能；而“念佛”是他力易行之道，是弥陀本愿，释尊本怀，十方众生所能。从“要弘二门”的“念观两宗”到“要弘废立”（废要门立弘愿）、“念观废立”（废观立念）的“念佛一宗”，有“从假入真”（从方便入真实）的隐显之意，亦即此是释尊为了引导圣道门的诸种机类进入净土门，再由净土门中的要门导归弥陀本愿之弘愿念佛的施设。

10.往生正因是弘愿门的专称佛名；这是弘愿的内容，也是十方众生所堪，是净土门之所以称为易行道的原因，净土一门的教体。而要门的定善与散善不是弘愿的内容，十方众生大多不堪，是难行非易行，所以不是净土门的教体。

六、正杂二行判

1.善导大师将往生极乐世界的行门分为二种：一种是“正行”，一种是“杂行”；若再细分则有三种，亦即“正行”里面又分“助业”与“正定业”。

2.在善导大师之前，其他宗派的祖师也有解释净土法门的，但都不是以净土的教理来解释净土的经论，因此所解释的难免不能完全契应阿弥陀佛的愿心，也不能完全适应十方众生的根机，只有善导大师所开展的五正行，是上契弥陀的本愿，下契十方众生的根机。善导大师之后，也有祖师在阐扬净土的经论，弘扬净土的法门，可是大部分都是以其他宗派的教理，站在其他宗派的立场上来解释净土教理，因此所解释出来的就不是纯粹在开展净土法门，而是掺杂了其他宗派的思想。

3.“正杂二行”之判是净土门的判释，杂行以圣道门而言不名为杂，然而来到净土门，因为不是纯粹弥陀极乐之行业，必须回向方能往生，若不回向便不能往生，故名为杂。犹如直达车，到站即是目的地；若非直达车，便须到处转车，回转趣向于目的地，否则永难到达。

4.善导大师将一代佛法所广说之诸种行门，大分为二，即是正行与杂行，亦即区分出与阿弥陀佛极为亲近的五种正行与疏远的五种杂行；依据“五番相对”与“十三得失”，而独选取五种正行作为往生净土之正行，此外皆名杂行，非往生正行，而舍杂归正，是大师区分正杂二行的目的。

5.正行有五种，其中前三（读诵、观察、礼拜）后一（赞叹、供养），皆与阿弥陀佛及极乐净土有关，故名正行；然毕竟非弥陀本愿之行，故名“助业”，唯有“称名念佛”是弥陀本愿所誓必得往生净土唯一之业，故名“正定业”，所谓“依佛本愿故”，其余为助业。然此助业并非称名正行之念佛功德薄少，需要助业补助，助业之目的乃是要给净宗行者指出直达正定业之方向，引导行者专依正定业之念佛，其最终目的是要直取正定业。故若未知正定业之义，则须助业；若已知正定业之义，则应傍置助业，专行正业；只要专称佛名，必得往生，顺弥陀本愿故。

6.从“大判门”来讲，往生行有“专修”跟“杂修”。“专修”就是五种正行，五正行以外的通通是“杂修”，也就是“杂行”。

从“细判门”来讲，只有称名念佛正定业是专修；“助正兼行”，是说五种正行通通去做，想依靠自己所修五正行之力用来回向，这样也是杂修。

至于“正杂兼行”，正行跟杂行一起去修，也是杂修；甚至所谓“专名祈现”——虽然专称念这一句名号，可是不是为了往生极乐世界，而是为了祈求现世福利，或是祈求来世再生而为人，

甚至做为高僧一闻千悟广度众生，这都是属于杂修的范围。

7.五种杂行也好，六度万行也好，都是佛教中的修行，大师称为“诸善”；只是从行业的性质来讲，“杂行”是属于“圣道门、难行道、自力”，亦即是于此土入圣的行业；而“正行”是属于“净土门、易行道、他力”，亦即是于彼土得证的行业。

此二者的性质、利益完全不同，大师为了详细区分之，故作此二行之判，并举出二行得失，有褒贬废立之意，亦即褒正行贬杂行，而劝导实践正行、舍弃杂行。

简而言之，杂行并不是不好，在圣道门来讲，没有杂行是不能成佛的；可是来到了净土门，净土门往生的正因就是称名，其他不是。所以就要舍杂行的观念而进入正行。

8.“诸善”与“万行”，因为回向往生极乐世界，才成为往生净土的杂行；如果不回向往生极乐世界，那就无所谓杂行不杂行，因为他的目标是在娑婆修行，在娑婆成佛的，理所当然六度万行缺一不可。但是如果要回向往生极乐世界，就成为杂了。

因为往生极乐世界有往生极乐世界纯粹的行门，只要依纯粹的行门，则百分之百不假功用，自自然然就会往生，不必假藉这些万善诸行来回向往生。所以一旦以修万善诸行来回向往生净土，那就不是这个法门的正行，而是杂行了。

9.为了往生极乐世界，我们当然只有读诵《净土三经》；如果说为了往生极乐世界而读诵《净土三经》以外的经典——包含大乘经典、小乘经典，甚至密宗所有经典，都算是“读诵杂行”。

10.读诵龙树、天亲、昙鸾、道绰、善导等净土五祖正确解释净土三经的论释，不算是“读诵杂行”；又阅览有关因果的经论，有助于“机”的深信，也不算“读诵杂行”。

11.读诵有关因果的经论，如果是要帮助我们深信因果、深信轮回，然后进一步依净土经典所讲的来离开轮回往生极乐世界，为了这一点来讲才算是助业，算是正行。如果不是为了这一点，那就不算是正行了。

12.各种善行，比如孝顺父母——所谓百善孝为先，是理所当然的；奉侍师长、三纲五常、四维八德，这一些人世间的伦理道德，我们理所当然应该去做。那么做这些善行到底算是自力还是他力？算是正行还是杂行呢？其实这些本来与自力或他力无关，也不算正行或杂行；但如果把它们做为回向往生之行，那么就是自力，就是杂行了。

因为这显示，我们的心中还隐隐认为，往生极乐世界，单单称名念佛还不够，还必须要假借这些善行，那这样就是杂行，就是自力。如果不用来回向，那就既不是正行，也不是杂行，就无所谓自力他力，因为它们跟往生行就没有关系，只是我们人世间理所当然应该去做到的责任义务。

13.如果一方面念佛，一方面礼拜，那还可以，但如果礼拜的对象不是阿弥陀佛，就不成为这个法门的助行。而且，礼拜的往生功德不在于礼拜的本身，而是因为有这一句名号，所以礼拜阿弥陀佛，一方面礼拜，一方面念佛，才有往生的功能；如果执着自己非礼佛拜佛不可，否则功行不够，资粮有缺，这样就成为正行当中的杂修，而不是专修了。

14.唯有“称名念佛”才是真正的赞叹供养。不然，离开了专称名号，对阿弥陀佛就是一种不了解、不孝顺、不敬重。所以真正的赞叹供养，唯有专称弥陀佛名。

15.如果修正行，尤其是正定业的话，那么跟阿弥陀佛就非常的亲密，一体不离的亲密，同时也跟阿弥陀佛常在一起的亲近，可以说忆念阿弥陀佛是无有间断，所以不回向也能往生，因为本身就是往生的正因，可说是纯纯粹粹的净土之行。

16.五种正行中，只要修称名念佛，其他四种就统统融入，统统包含了。其他四种正行的目的，就是要归趋到正定业的专称佛名。

17.往生之行除了弥陀这一句名号，其他种种的法门，你即使专修其中的一个，也是“杂”。

18.“就行立信”意在“专称佛名”。

“就行”之“行”即是导归于“正定业”的专称佛名，“定”跟“不定”是相对待的，专称佛名既然是正定业，若不是归于正定业而是其他助业，就有不定的可能；不过，当然“定”的成份是比较多的。

怎么讲？如果专念“南无阿弥陀佛”这句名号，那是必定往生的，因为现生就已经被弥陀佛光明摄取，但若掺杂其他四种正行，在心念当中以为必须有五种正行的功行加起来才可以往生，不然就不能往生，这样会增加困难性。

因为五种正行还有读诵、观想、礼拜跟赞叹供养，如果不认识字，或是眼睛瞎了，或是没有经本，或是其他的不方便，就不能诵经了；观想、礼拜和赞叹供养也是一样。唯有念佛，张开嘴巴能念，心中默默的也能念，感情一来，要大声的呼喊，也可以。
所以，念佛是适应万机，其他都不一定。

19.“正助”亦有君臣、主伴之义，以称名为主位，礼诵等随顺之，因而分为正助，恰如龙动云随、君来臣侍的风貌。然倘若以为一心专念不足以往生，须助业补足之，因而五种正行兼修，以求往生，这很明显地带有自力，古德谓之“助正兼行之杂修”，亦谓之“助正间杂之杂心”。

这是由于未通达助正有方便与真实的关系而将两者并重的兼修之，故说“虽无修杂行的专修，却有修正行的杂修”。

20.顺彼佛愿的“称名”为正定业，则往生之业因具足，五种正行中的前三后一的助业自然也融化于称名之中。

当然，尚未具足信心，未成为正定业的称名之前，助业即是方便行，助成信心的方便；一旦具足信心，蒙佛救度，则任运称名，称不认称功，助不执助相。

21.“五种杂行”都是佛教中的修行，只是既然要了脱生死，往生极乐，却不一心信顺弥陀的救度，而去依靠阿弥陀佛以外的诸佛菩萨等其他法门，不知此等对往生来讲都是无力的，不能往生的，力量全在弥陀一佛。由于迷而不知，其心其行皆杂，故言“杂行”，劝应舍弃。

22.天亲菩萨的《往生论》里面明确地指出“五念门”，跟善导大师的“五正行”很雷同。“五念门”就是礼拜门，赞叹门、作愿门、观察门、回向门，修这五门就可以快速地得生极乐世界。但这“五念门”的道理非常微细，只适应上等根机的众生，如果不能掌握得当，“五念门”也就成为难行道了。不如“五正行”，不但适应上等根机，也适应中下根，是所有众生万根都能够契应的，真可说是“三根普被，利钝全收，万修万人去”的法门。

23.善导大师在《观经四帖疏》里将“五正行”和“五杂行”排列出来，目的是积极地劝导我们去做取舍，也就是舍杂行取正行。就像一堆钞票，真钞和假钞排在一起，说明什么是真钞，什么是假钞，然后劝导人们取真钞舍假钞。

往生极乐世界，唯一的、绝对的、直截的、稳当的、容易的、圆满的就是这五正行。除了这五正行之外，就不是容易的、直接的、稳当的、圆满的。修五正行则我们众生和阿弥陀佛就有亲的关系、近的关系，还有忆念不断、无间的关系。

杂行非常的多，广泛来说，所谓八万四千法门，除了五正行以外，其余都是杂行。五正行之外不管是那一种法门，都名为“疏杂之行”。

24.修圣道门的人想在此土入圣证果，因此以六度万行为其因行；然而毕竟自觉烦恼强、业障重，以自己之力无法圆满六度万行诸波罗蜜，无法在此土证果，因而发愿求生极乐净土，而以其所修功德作为回向。

若一改其圣道门行业，舍杂行归正行，舍杂修入专修，则不用回向，因为是纯粹极乐之行体故；而杂行非纯极乐之行，是广通于人、天、三乘及十方净土，随其业因而感果；因既千差，故果亦万别，若不回向便不能感极乐之果，故谓之杂。

然而虽可回向，也只在报土中之方便化土，不能直入报土，因为不是弥陀本愿真实行，乃是凡夫杂毒之善、虚假之行；且不一心专念弥陀名号，不蒙弥陀光明摄护。

25.我们是净土宗专修的道场，是专而不杂，是纯而无染的；往生的正因，只有一个，没有两个，就是专念南无阿弥陀佛。为什么？我们是靠南无阿弥陀佛的功德，进入阿弥陀佛的报土，不

是靠我们自己的功行，我们只是行所当行；出家众有出家众的本份，在家众有在家众的本份，各安本份。但是你再怎么样做得完美，觉得功行高深，都不以这一些来回向往生，如果这样的话，那就是杂行，就是靠自力。多少靠一些自力，不完全仰靠阿弥陀佛的力量，就会认为：“阿弥陀佛的六字名号，不是万德洪名，他要救度我，可是还要加上我某一种功德，或者是某一种功夫，来辅助阿弥陀佛的救度，来回向给阿弥陀佛，这样阿弥陀佛要救度我，才比较有力量，我的往生也比较可靠。”如果抱着这种观念，就是杂修杂行，这种观念绝对不可以。

———————————————————

26.如果不是我们这个净土法门的话，其他的净土法门，他们都强调固然有弥陀的救度，他们也还要有功德回向给阿弥陀佛，或者自己要有某种功夫，这样临终时往生才可靠。在他们的观念中，念佛是正行，其他是助行，正助如车之两轮，如鸟之双翼，才能够容易往生。如果是这样的话，就是杂行，就不是专。所以，倘若不了解我们这个纯粹净土教理的话，都抱着那种观念，“我现在念佛往生还不能肯定，要等到我念佛功夫成片，梦寐一如，然后临终能够不昏迷、不病苦，还能够念佛，这样往生才可靠。”若抱着那种观念，就像是拿一把刀插在阿弥陀佛的胸口上。

———————————————————

27.“诸善万行”(六度万行)，以勤修此等诸善，以为但有此善必能救度自己，必能往生极乐，仰仗修善之力，这种心态便是自力之心；以这种自力心所作的诸善便是“杂行”。

当然行为是善的，应该众善奉行，但自力心是不好的，大师贬之，嫌为杂行，要人舍弃。这绝非舍弃行善，善不可舍，所应舍的乃是自力之心。当自力心舍掉之时，则一切所谓的杂行之诸善便完全转变为报谢广大佛恩之行。

南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

http://pan.baidu.com/s/1kTunurP

善书合集,请下载后，随缘流通！

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://fabao.hongyuansi.com/

以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

净土宗(上面有很多TXT格式经论)

http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看

http://www.hongyuansi.com/3490.html

弘愿寺网站

http://www.hongyuansi.com/

南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！

佛教音乐(一心念佛)

http://pan.baidu.com/s/1zi1rh

净土宗法义开示（MP3）

http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8

弘愿寺最新版电子书

http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir

超级QQ群：

北京善导念佛群 100713565

善导专修念佛群二 59659710

善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。

http://hi.baidu.com/new/980798565

我的百度空间，欢迎来做客！

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版

http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6

般若文海txt

http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

念佛群：189181812　49181252　65904156　186655372　28338746　164106671　21565225　169232847　11218660　109133876　161774032　212248265